

DARIPADA WAHYU MENUJU KELESTARIAN: TAFSIRAN EKOLOGI MUHAMMAD QURAISH SHIHAB TERHADAP ISU ALAM SEKITAR GLOBAL^(*)

*(From Revelation to Sustainability: Al-Rāzī And Muhammad Quraish
Shihab's Ecological Exegesis on Global Environmental Issues)*

Rofi'i¹, Khairil Anwar², Hanief Monady³, Taufik Warman Mahfuz⁴,
Akhmad Supriadi⁵

ABSTRACT

This study aims to analyze how two exegetical works from different eras, *Mafātiḥ al-Ghayb* by Fakhruddin al-Rāzī and *Tafsīr al-Mishbah* by M. Quraish Shihab, interpret Quranic verses regarding the natural environment, while exploring their intersections with *maqāṣidi* perspectives, ecotheological dimensions, and green economy principles. This study employs a library research method with a thematic-comparative exegesis approach, utilizing a descriptive-analytical framework applied to both *tafsīr* works as primary sources, supported by secondary literature on

[∅]This article was submitted on: 25/05/2025 and accepted for publication on: 22/05/2026.

¹ Jabatan Ekonomi Syariah, Fakulti Ekonomi dan Perniagaan Islam, Universitas Islam Negeri Palangka Raya.

E-mel: rofi@uin-palangkaraya.ac.id

² Department of Doctoral of Islamic Studies, Postgraduate Program, Islamic University of Palangka Raya.

Email: khairil.anwar@uin-palangkaraya.ac.id

³ Jabatan Ekonomi Syariah, Fakulti Ekonomi dan Perniagaan Islam, Universitas Islam Negeri Palangka Raya. (Corresponding Author)

E-mel: hanief.monady@uin.palangkaraya.ac.id

⁴ Jabatan Ekonomi Syariah, Fakulti Ekonomi dan Perniagaan Islam, Universitas Islam Negeri Palangka Raya.

E-mel: taufik.warman.mahfuzh@uin-palangkaraya.ac.id

⁵ Jabatan Ilmu Al-Quran dan Tafsir, Fakulti Ushuluddin Adab dan Dakwah, Universitas Islam Negeri Palangka Raya.

E-mel: akhmad.supriadi@uin-palangkaraya.ac.id

contemporary ecological exegesis. The findings demonstrate that al-Rāzī interprets environmental verses through a rational-philosophical approach, framing environmental degradation as a consequence of deviations from *tawhīd*. Meanwhile, Shihab articulates it through a contextual-ethical lens based on the principles of balance, the mandate of stewardship, and the prohibition of extravagance. These two approaches are found to complement each other within a multi-layered normative derivation structure, originating from an ecotheological foundation, elevated into legal objectives, and operationalized into green economy principles. This research contributes an integrative conceptual framework that bridges classical and contemporary exegesis in responding to the global ecological crisis, while enriching the discourses on Islamic environmental ethics and Quranic value-based green economy.

Keywords: *Mafātiḥ Al-Ghayb*, *Tafsir Al-Mishbah*, *Maqāṣid Al-Shari'ah*, *Ecotheology*, *Green Economy*

ABSTRAK

Kajian ini bertujuan untuk menganalisis bagaimana dua karya tafsir daripada era yang berbeza, iaitu *Mafātiḥ al-Ghayb* oleh Fakhruddin al-Rāzī dan *Tafsir al-Mishbah* oleh M. Quraish Shihab, mentafsirkan ayat-ayat al-Quran berkaitan alam sekitar, di samping meneroka titik bertautnya dengan perspektif maqasid, dimensi ekoteologi, serta prinsip ekonomi hijau. Kajian ini menggunakan kaedah penyelidikan perpustakaan dengan pendekatan tafsir tematik-perbandingan (*tafsir mawḍū'i-muqāran*), serta memanfaatkan kerangka deskriptif-analitik yang diaplikasikan terhadap kedua-dua karya tafsir tersebut sebagai sumber primer, dengan sokongan literatur sekunder mengenai tafsir ekologi kontemporari. Dapatan kajian menunjukkan bahawa al-Rāzī mentafsirkan ayat-ayat alam sekitar melalui pendekatan rasional-falsafah, dengan menggambarkan kemerosotan alam sekitar sebagai kesan daripada penyimpangan terhadap konsep tauhid. Sementara itu, Shihab pula mengungkapkannya melalui lensa kontekstual-etika yang bersandarkan kepada prinsip keseimbangan, amanah kekhalfahan, serta larangan pembaziran. Kedua-dua pendekatan

ini didapati saling melengkapi dalam satu struktur terbitan normatif pelbagai lapisan, yang bermula daripada asas ekoteologi, diangkat menjadi objektif syariah, dan dioperasikan ke dalam prinsip ekonomi hijau. Penyelidikan ini menyumbang kepada sebuah kerangka konseptual integratif yang merapatkan jurang antara tafsir klasik dan kontemporari dalam mendepani krisis ekologi global, sekali gus memperkayakan wacana etika alam sekitar Islam serta ekonomi hijau yang berasaskan nilai-nilai al-Quran.

Kata kunci: *Mafātih Al-Ghayb, Tafsir Al-Mishbah, Maqāsid Al-Shari'ah, Ekoteologi, Ekonomi Hijau*

1. PENDAHULUAN

Dalam beberapa dekad kebelakangan ini, dunia telah berhadapan dengan krisis alam sekitar yang semakin membimbangkan. Perubahan iklim, pemanasan global, penebangan hutan yang berleluasa, pencemaran udara dan air, serta eksploitasi sumber semula jadi yang melampau telah menyebabkan kemerosotan ekosistem secara besar-besaran (Mahardhika et al., 2024). Aktiviti ekonomi yang berorientasikan pertumbuhan tanpa had dan eksploitasi linear terhadap sumber alam telah mempercepatkan kadar kemusnahan alam sekitar. Model ekonomi konvensional yang mengutamakan keuntungan sebagai objektif utama, tanpa mengambil kira kapasiti tampungan alam sekitar, merupakan faktor utama yang menyumbang kepada ketidakseimbangan ekologi ini (Septiana et al., 2024). Fenomena ini bukan sahaja mengakibatkan kerugian ekologi tetapi juga mengancam keterjaminan makanan, kesihatan awam dan kestabilan sosial. Bencana alam yang berlaku dengan kekerapan dan keamatan yang lebih tinggi, seperti banjir, kemarau dan kebakaran liar, menjadi manifestasi nyata daripada kesan perubahan iklim global (Juniaty & Khoirunnisa, 2024) Natijahnya, situasi ini menuntut anjakan paradigma dalam sistem ekonomi global, iaitu beralih daripada pendekatan yang mengeksploitasi kepada pendekatan yang berteraskan kemampanan.

Sebagai tindak balas terhadap krisis ini, konsep ekonomi hijau mula muncul dan mendapat perhatian meluas pada pergantian abad ke-21. Ekonomi

hijau mewakili satu paradigma pembangunan yang mengintegrasikan pertumbuhan ekonomi dengan pemeliharaan alam sekitar dan keadilan sosial. Dalam kerangka ini, pertumbuhan tidak lagi diukur semata-mata melalui peningkatan produk dalam negara kasar (KDNK), tetapi juga melalui peningkatan kualiti hidup, pemuliharaan alam semula jadi dan pengurangan ketidaksamaan sosial (Andini et al., 2024). Konsep ini telah diperkukuh dalam pelbagai forum global, seperti Persidangan Rio+20 pada tahun 2012, yang menegaskan semula kepentingan pembangunan mampan berasaskan ekonomi hijau (Pratiwi et al., 2024, hlm. 6). Prinsip-prinsip asas ekonomi hijau merangkumi kecekapan sumber, pemanfaatan tenaga boleh baharu, pengurangan pelepasan karbon dan pengurusan sisa yang mampan. Selain itu, ekonomi hijau menggalakkan penyertaan awam secara aktif dan pendekatan inklusif untuk mencapai kesejahteraan bersama. Oleh itu, adalah penting untuk meneroka sumbangan nilai-nilai agama, khususnya dalam Islam, bagi menyokong ekonomi hijau. Islam, sebagai agama yang menekankan keseimbangan dan tanggungjawab alam sekitar, menawarkan prinsip etika yang selaras dengan objektif pembangunan mampan. Justeru, meneliti pemikiran sarjana tafsir kontemporari, seperti Muhammad Quraish Shihab, adalah sangat relevan untuk mengintegrasikan ajaran agama dengan usaha pemeliharaan alam sekitar global.

Pembangunan mampan merupakan satu konsep pembangunan yang berhasrat untuk memenuhi keperluan generasi masa kini tanpa menjejaskan keupayaan generasi masa depan untuk memenuhi keperluan mereka sendiri. Walaupun konsep ini telah diterima pakai secara meluas dalam dasar global dan nasional, pelaksanaannya sering terperangkap dalam pendekatan teknokratik dan materialistik. Pembangunan cenderung difahami semata-mata sebagai penambahbaikan infrastruktur, pertumbuhan pendapatan, atau kecekapan teknologi, tanpa menangani aspek nilai kemanusiaan, moral dan kerohanian secara mendalam (Rahma et al., 2024). Realitinya, krisis alam sekitar dan sosial kontemporari bukan sahaja disebabkan oleh kegagalan teknikal, malah dipengaruhi secara mendalam oleh krisis nilai yang melanda kesedaran manusia. Dalam konteks ini, integrasi nilai agama menjadi amat penting. Agama, termasuk Islam, mengandungi ajaran moral dan etika yang berakar umbi dalam kesedaran kolektif masyarakat. Doktrin agama bukan sahaja membentuk hubungan manusia dengan Pencipta, tetapi juga mengatur interaksi manusia sesama sendiri dan dengan alam sekitar (Choli, 2019). Nilai-nilai seperti keadilan,

keseimbangan, tanggungjawab dan kesederhanaan membentuk prinsip moral yang menyokong pembangunan mampan secara substansial. Dalam Islam, sebagai contoh, konsep manusia sebagai khalifah menuntut tanggungjawab ekologi yang tidak boleh diabaikan (Anggraini & Rohmatika, 2021). Integrasi nilai-nilai agama ke dalam pembangunan mampan berfungsi untuk memperkukuh asas etika dalam proses pembuatan keputusan. Ia bertindak sebagai peringatan bahawa pembangunan bukan sekadar proses ekonomi, tetapi juga suatu usaha moral dan kerohanian. Natijahnya, pembangunan tidak seharusnya mengejar kemajuan material semata-mata; sebaliknya, ia mesti mengambil kira kemampanan alam sekitar, keadilan sosial dan kualiti hidup yang holistik secara serentak. Dalam masyarakat beragama, seperti di Malaysia, pendekatan berasaskan kepercayaan boleh menjadi instrumen yang berkesan untuk meningkatkan kesedaran awam mengenai kepentingan gaya hidup mesra alam. Dengan memanfaatkan wacana keagamaan yang persuasif, kempen pemeliharaan alam sekitar dan ekonomi hijau boleh ditransformasikan menjadi gerakan kerohanian dan sosial yang serentak (Rahayu et al., 2017). Oleh itu, pembangunan mampan yang meminggirkan nilai-nilai agama akan kehilangan dimensi kemanusiaan yang paling mendalam, iaitu kewajipan moral terhadap sesama manusia dan makhluk ciptaan Tuhan.

Fakhr al-Dīn al-Rāzī, melalui karya agungnya *Mafātiḥ al-Ghayb*, telah meletakkan asas epistemologi tafsir yang kekal sangat relevan dalam menangani krisis ekologi global kontemporari, walaupun ia dihasilkan pada abad keenam Hijrah. Secara khususnya, semasa membincangkan konsep khilafah dalam Surah al-Baqarah (2):30, al-Rāzī menghuraikan secara meluas dimensi tanggungjawab ontologi manusia terhadap alam. Beliau menegaskan bahawa kekhilafahan bukanlah keistimewaan untuk mengeksploitasi, sebaliknya merupakan domain yang terikat kuat oleh prinsip keadilan dan pencegahan kemudaratan. Relevansi kontemporari al-Rāzī berkaitan isu ekologi global terletak pada keupayaan metodologi tafsir *burhānī* beliau untuk merapatkan jurang antara teks wahyu dengan realiti empirikal. Integrasi ini amat diperlukan untuk merangka tindak balas Islam yang koheren dan saintifik terhadap fenomena seperti perubahan iklim, kehilangan biodiversiti dan eksploitasi melampau sumber semula jadi. Kesannya, *Mafātiḥ al-Ghayb* melangkaui statusnya sebagai warisan intelek klasik semata-mata; ia berfungsi sebagai sumber normatif yang ampuh yang boleh diartikulasikan semula dalam kerangka ekoteologi Islam kontemporari (Munawar

et al., 2025). Muhammad Quraish Shihab, seorang ahli tafsir terkemuka Indonesia, telah memberikan sumbangan besar dalam mengkontekstualisasikan nilai-nilai al-Quran dalam kehidupan kontemporer melalui karya agungnya, *Tafsir al-Mishbah*. Dimensi penting pemikiran beliau yang wajar diberi penekanan ialah relevansinya yang mendalam terhadap isu-isu ekologi, kehidupan mesra alam dan pembangunan mampan. Dengan menggunakan pendekatan tafsir kontekstual dan tematik-konseptual, Quraish Shihab melangkah melampaui tafsiran teks ayat secara tegar; sebaliknya, beliau membongkar perintah moral dan etika al-Quran yang menangani secara langsung cabaran sosial dan ekologi kontemporer yang dihadapi oleh umat.

Krisis alam sekitar global kontemporer merupakan salah satu cabaran paling hebat yang dihadapi oleh umat manusia. Krisis ekologi, seperti perubahan iklim, pencemaran alam sekitar, penebangan hutan dan kekurangan bekalan air bersih, adalah manifestasi nyata daripada paradigma pembangunan yang tidak mampan serta gaya hidup manusia yang mengeksploitasi alam. Dalam konteks ini, pelbagai kerangka telah dicadangkan, terutamanya ekonomi hijau, yang menekankan keseimbangan antara pertumbuhan ekonomi, kemampan alam sekitar dan keadilan sosial. Walau bagaimanapun, pendekatan yang bersifat teknikal semata-mata sering kali terbukti tidak mencukupi untuk menangani krisis ini secara menyeluruh, kerana ia gagal menyentuh akar moral dan kerohanian tingkah laku manusia. Oleh itu, integrasi nilai-nilai agama menjadi suatu kemestian dalam memupuk kesedaran ekologi yang komprehensif. Kajian ini dimulakan dengan satu persoalan asas: Bagaimanakah perspektif tafsir al-Rāzī dan Muhammad Quraish Shihab melihat serta menawarkan penyelesaian kepada isu-isu alam sekitar global apabila dianalisis melalui lensa *maqāṣid al-sharī'ah*, ekoteologi Islam dan teori pembangunan mampan? Dengan meneliti tafsiran al-Rāzī dan Quraish Shihab mengenai ayat-ayat yang berkaitan dengan alam, keseimbangan dan tanggungjawab manusia, kajian ini bertujuan untuk meneroka dimensi ekologi dalam pemikiran Islam, yang diambil daripada kedua-dua tafsir klasik dan kontemporer yang berwibawa.

Objektif utama kajian ini adalah untuk mengenal pasti dan menganalisis ayat-ayat al-Quran bertemakan alam sekitar, membezakan bagaimana al-Rāzī dan Quraish Shihab mengkonseptualisasikan isu-isu ekologi dalam kerangka *maqāṣid al-sharī'ah* dan etika Islam, serta menilai sumbangan intelek mereka kepada wacana pembangunan mampan berasaskan kepercayaan. Penyelidikan ini

mempunyai nilai yang signifikan dalam memperkuat wacana ekoteologi Islam, iaitu satu kerangka teologi yang menghubungkan hubungan antara manusia, Tuhan dan alam secara etika dan rohani. Dengan meneliti pandangan tafsir al-Rāzī dan Muhammad Quraish Shihab, artikel ini menunjukkan bahawa nilai-nilai Islam mempunyai asas normatif yang kukuh yang mampu memupuk kesedaran ekologi dan tanggungjawab alam sekitar. Selain itu, kajian ini menyumbang kepada pembangunan paradigma pembangunan ekonomi Islam yang melangkah melampaui penekanan semata-mata terhadap pertumbuhan material untuk mengutamakan kemampunan, keadilan dan etika. Dengan mengintegrasikan *maqāṣid al-sharī'ah*, ekoteologi dan teori pembangunan mampan, kajian ini menawarkan kerangka konseptual integratif untuk merangka penyelesaian kepada krisis alam sekitar daripada perspektif Islam. Akhir sekali, dapatan penyelidikan ini diharapkan dapat berfungsi sebagai asas kepada dasar dan amalan ekonomi yang selaras dengan nilai-nilai agama dan kemesraan ekologi.

Ekonomi hijau mewakili satu paradigma pembangunan yang menekankan keseimbangan antara pertumbuhan ekonomi, kemampunan alam sekitar dan keadilan sosial. Konsep ini muncul sebagai tindak balas kepada model ekonomi konvensional, yang bercirikan eksploitasi dan kerap mengakibatkan kemerosotan alam sekitar (Hamka, 2025). Menurut Program Alam Sekitar Pertubuhan Bangsa-Bangsa Bersatu (UNEP), seperti yang dipetik oleh Fadilah, ekonomi hijau ditakrifkan sebagai "ekonomi yang menghasilkan peningkatan kesejahteraan manusia dan kesaksamaan sosial, di samping mengurangkan risiko alam sekitar dan kelangkaan ekologi secara signifikan" (Fadilah, 2024). Dalam pelaksanaannya, ekonomi hijau merangkumi pemanfaatan tenaga boleh baharu, kecekapan sumber, pengurangan pelepasan karbon, pertanian mampan dan pelaburan mesra alam yang memudahkan penciptaan pekerjaan hijau. Sementara itu, pembangunan mampan membentuk kerangka yang lebih komprehensif, yang ditakrifkan secara terkenal oleh Suruhanjaya Brundtland sebagai "pembangunan yang memenuhi keperluan masa kini tanpa menjejaskan keupayaan generasi masa depan untuk memenuhi keperluan mereka sendiri." Pembangunan mampan bersandarkan kepada tiga pilar utama: kemampunan ekonomi, sosial dan alam sekitar (Abdul, 2022). Dalam konteks ini, pembangunan diukur bukan semata-mata melalui pertumbuhan ekonomi, tetapi juga melalui kualiti jangka panjang kehidupan manusia dan pemeliharaan

ekologi. Ekonomi hijau dan pembangunan mampan saling berkait rapat dan memperkukuh antara satu sama lain. Ekonomi hijau menyediakan strategi operasi untuk pembangunan mampan melalui pendekatan praktikal yang berasaskan teknologi mesra alam dan dasar awam yang inklusif. Kedua-dua konsep ini mencabar logik pembangunan yang mengeksploitasi dan memacu transformasi ke arah sistem ekonomi yang beretika, adil dan berorientasikan pemeliharaan semua makhluk hidup. Dalam konteks dunia Islam, kedua-dua konsep ini boleh diperkayakan secara mendalam oleh nilai-nilai kerohanian Islam yang mengandungi mandat amanah, keadilan dan tanggungjawab terhadap makhluk ciptaan Tuhan.

Maqāṣid al-Sharī'ah mewakili prinsip-prinsip asas dalam undang-undang Islam yang bertujuan untuk memelihara dan merealisasikan kebajikan manusia (masalah). Lima objektif utama *maqāṣid al-sharī'ah* merangkumi perlindungan agama (*al-dīn*), nyawa (*al-nafs*), akal (*al-'aql*), keturunan (*al-nasl*) dan harta (*al-māl*) (Afifah et al., 2024). Dalam konteks yang lebih luas, sarjana kontemporari telah memperluaskan *maqāṣid al-sharī'ah* untuk memasukkan dimensi sosial dan ekologi sebagai manifestasi daripada memelihara pengurusan ilahi di bumi. Mengenai isu alam sekitar, *maqāṣid al-sharī'ah* berfungsi sebagai asas etika dan normatif yang sangat relevan yang mendasari tindakan manusia. Sebagai contoh, perlindungan nyawa dan keturunan menuntut usaha bersepadu untuk mengekalkan kualiti udara, air dan tanah supaya bumi kekal boleh dihuni oleh generasi masa kini dan masa depan. Begitu juga, perlindungan harta meluas kepada pemeliharaan sumber semula jadi daripada kemerosotan atau kemusnahan yang disebabkan oleh eksploitasi melampau. Pendekatan maqasid membimbing umat Islam bukan sahaja untuk mematuhi aspek literal undang-undang tetapi juga untuk mengambil kira kesan jangka panjang terhadap kemampuan alam sekitar dan eksistensi (Mutakin & Rahman, 2023). Oleh itu, *maqāṣid al-sharī'ah* boleh digunakan sebagai kerangka Islam yang kukuh untuk menyokong gerakan pemeliharaan alam sekitar dan pembangunan mampan berasaskan kepercayaan. Melalui lensa maqasid, prinsip keadilan, tanggungjawab dan keseimbangan boleh berfungsi sebagai panduan dalam merangka dasar dan amalan yang secara serentak memupuk kesejahteraan manusia dan kesihatan ekologi.

Ekoteologi Islam ialah satu kerangka teologi yang mengkaji hubungan antara manusia, Tuhan dan alam semesta, dengan penekanan kepada

tanggungjawab kerohanian manusia dan etika alam sekitar. Dalam Islam, hubungan ini diatur oleh konsep-konsep teras seperti khilafah, amanah dan mizan, yang kesemuanya menuntut manusia mengekalkan keseimbangan dan kemampuan makhluk ciptaan Tuhan (Afifudin & S, 2023). Sebagai khalifah, manusia memegang mandat untuk mengurus bumi dengan adil, dan bukannya mengeksploitasinya tanpa sebarang pertimbangan. Kewajipan ini memerlukan manusia memelihara alam semula jadi sebagai sebahagian daripada tanggungjawab kerohanian dan sosial mereka. Tambahan pula, manusia memikul amanah yang mendalam yang pada mulanya ditawarkan oleh Tuhan kepada langit, bumi dan gunung-ganang, tetapi hanya diterima oleh manusia (Q.S. al-Ahzab: 72). Amanah yang dipikul oleh manusia merangkumi pemeliharaan ciptaan Tuhan, termasuk alam semula jadi dan semua komponennya, untuk mencegah kemerosotan dan memastikan kelestariannya. Sebarang pelanggaran terhadap amanah ini membawa implikasi moral dan ekologi yang serius. Konsep mizan dalam al-Quran menegaskan bahawa Tuhan mencipta alam semesta dalam keseimbangan dan keteraturan yang sempurna. Oleh itu, tanggungjawab manusia adalah untuk memelihara keseimbangan ini dengan tidak melampaui batas atau menyebabkan kerosakan di bumi. Kemusnahan alam sekitar yang didorong oleh tindakan manusia membentuk pelanggaran langsung terhadap prinsip mizan. Pendekatan ekoteologi Islam menyediakan asas kerohanian dan etika yang kukuh untuk membangunkan kesedaran ekologi. Dalam Islam, pemeliharaan alam sekitar bukan sekadar keperluan ekologi tetapi juga merupakan satu bentuk pengabdian kepada Tuhan dan manifestasi tanggungjawab manusia sebagai pengurus di bumi (Mukhlis, 2022).

2. SOROTAN LITERATUR

Dalam beberapa tahun kebelakangan ini, kajian mengenai tafsir al-Quran yang berkaitan dengan alam sekitar telah menunjukkan perkembangan yang pelbagai. Natrisia Hutagalung memfokuskan penyelidikan beliau pada aspek ekologi dengan memposisikan manusia sebagai pusat khidmat yang memikul tanggungjawab untuk mengekalkan keseimbangan ekologi (Hutagalung, 2024). Melangkah ke arah perspektif yang lebih luas, Nermin Tufekčić dan Eniz Patković menegaskan kewujudan hubungan kerjasama yang interaktif dan saling memperkukuh yang bersandarkan kepada ketaatan kepada Tuhan demi

memastikan kemampuan alam sekitar (Tufekčić & Patković, 2024). Sementara itu, Hamidatun Nihayah dan Muhammad Jamil menekankan kepentingan hubungan yang harmoni antara manusia dengan alam semula jadi, sekali gus menerapkan sahsiah ekologi manusia melalui konsep khilafah, hikmah dan mizan (Nihayah & Jamil, 2024).

Kajian semasa menawarkan ciri-ciri tersendiri dari segi fokus sumber, pendekatan teori dan hala tuju sumbangan akademiknya. Manakala kajian-kajian terdahulu menggunakan pendekatan tematik yang bersifat umum, kajian ini secara khusus meneliti *Tafsir Mafātiḥ al-Ghayb* dan *Tafsir al-Mishbah* dengan menganalisis gaya tafsir kontekstual dan rasional kedua-duanya dalam menginterpretasikan al-Quran. Tambahan pula, penyelidikan ini mengintegrasikan tiga kerangka yang berbeza: *maqāṣid al-sharī'ah*, ekoteologi Islam dan teori pembangunan mampan. Triangulasi ini menyediakan kerangka analitikal yang lebih integratif dan boleh guna, yang melangkaui hubungan manusia-alam-Tuhan untuk merangkumi sistem ekonomi dan dasar awam. Sebaliknya, literatur terdahulu amat menekankan peranan manusia, hubungan kerohanian antara ketaatan dengan pemeliharaan alam sekitar, serta sahsiah ekologi manusia dalam sempadan teologi. Secara eksplisit, kajian ini bertujuan untuk menyumbang kepada model ekonomi hijau berasaskan nilai al-Quran, di samping implikasinya terhadap dasar awam dan pembangunan ekonomi Islam; sedangkan penyelidikan terdahulu sebahagian besarnya berorientasikan ke arah memupuk kesedaran ekoteologi dan kerohanian alam sekitar. Natiujahnya, kajian ini mengisi jurang kritikal dengan mengetengahkan tafsir al-Rāzī dan Quraish Shihab dalam hubungannya dengan isu ekologi, ekonomi hijau dan dasar mampan, iaitu bidang-bidang yang masih belum menjadi fokus utama dalam penyelidikan ilmiah terdahulu.

3. METODOLOGI PENYELIDIKAN

Kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif dengan memanfaatkan analisis kandungan untuk meneroka makna ekologi dalam *Tafsir Mafātiḥ al-Ghayb* oleh al-Rāzī dan *Tafsir al-Mishbah* oleh Muhammad Quraish Shihab. Pendekatan ini dipilih kerana kesesuaiannya untuk memahami teks keagamaan secara mendalam, khususnya dalam mengenal pasti nilai, mesej moral dan konstruk intelek berkaitan alam sekitar. Melalui analisis kandungan, kajian ini meneliti

ayat-ayat al-Quran bertemakan alam sekitar, yang seterusnya dihubungkan dengan teori *maqāṣid al-sharī'ah*, ekoteologi Islam dan pembangunan mampan bagi mendedahkan sumbangan Islam dalam menyelesaikan krisis ekologi kontemporari.

Sumber primer bagi kajian ini ialah *Tafsir Mafātiḥ al-Ghayb* dan *Tafsir al-Mishbah*. Kedua-dua karya tafsir ini dipilih kerana berupaya mensintesis pendekatan linguistik dan kontekstual dengan relevansi sosial yang kukuh, termasuklah isu-isu alam sekitar. *Tafsir Mafātiḥ al-Ghayb* meletakkan asas epistemologi tafsir yang kekal sangat relevan dalam mendepani krisis ekologi global semasa. Al-Rāzī mengintegrasikan falsafah alam dan ilmu kalam untuk menegaskan bahawa keseimbangan kosmik bukan sekadar fenomena fizikal, sebaliknya merupakan manifestasi keteraturan ilahi yang bersifat normatif serta mengikat manusia dari segi moral (Saputra & Nurushshobah, 2025). Sementara itu, *Tafsir al-Mishbah* menyediakan penjelasan yang mendalam mengenai ayat-ayat al-Quran, khususnya yang berkaitan dengan etika alam sekitar, tanggungjawab manusia terhadap alam dan nilai-nilai kemampanan (Mufida et al., 2023). Oleh itu, kedua-dua karya ini berfungsi sebagai rujukan utama untuk memahami bagaimana Islam memandang dan menawarkan penyelesaian kepada krisis ekologi global kontemporari.

Pengumpulan data dalam kajian ini dijalankan melalui kaedah tematik (*mawḍū'ī*), yang melibatkan proses mengenal pasti dan menghimpunkan ayat-ayat al-Quran yang berkaitan dengan tema alam sekitar (Abdul Rahman et al., 2019). Proses ini dilaksanakan dengan memilih kata kunci khusus seperti *fasād*, *khilāfah*, *mizān*, *arḍ* dan *mā'* yang mempunyai kaitan langsung dengan isu ekologi. Ayat-ayat yang telah dikenal pasti kemudiannya dianalisis berdasarkan tafsiran al-Rāzī dan Muhammad Quraish Shihab bagi membongkar mesej ekologi yang terkandung di dalam al-Quran. Data tersebut dianalisis secara kualitatif menerusi analisis kandungan untuk menemukan corak makna serta nilai ekologi yang tersirat.

Kajian ini menerapkan pendekatan interpretif bagi mentafsir makna ayat-ayat al-Quran berdasarkan penjelasan al-Rāzī dan Muhammad Quraish Shihab (Samsudin, 2019), di samping mengintegrasikan tiga kerangka analitikal utama: *maqāṣid al-sharī'ah*, ekoteologi Islam dan teori pembangunan mampan. Pendekatan ini membolehkan penyelidik menggali nilai-nilai mendalam yang bukan sahaja bersifat teologi, malah relevan dari segi ekologi dan sosial. Dengan

menghubungkan mesej alam sekitar al-Quran dengan prinsip kebajikan manusia (masalah), tanggungjawab ekologi dan visi pembangunan jangka panjang, kajian ini bertujuan untuk menemukan sumbangan Islam yang praktikal dan boleh guna dalam menyelesaikan krisis alam sekitar global.

4. ANALISIS DAN PERBINCANGAN

Tafsir al-Rāzī dan Quraish Shihab Mengenai Ayat-Ayat Alam Sekitar

Kajian terhadap *āyāt al-kawniyyah* (ayat-ayat berkaitan fenomena alam semula jadi) dalam al-Quran mendedahkan anjakan epistemologi yang signifikan antara era klasik dengan kontemporari, sebagaimana yang dicerminkan dalam dua karya tafsir agung: *Mafātih al-Ghayb* oleh Fakhr al-Dīn al-Rāzī (m. 606 H) dan *Tafsir al-Mishbah* oleh M. Quraish Shihab (diterbitkan pada tahun 2002).

Al-Rāzī mentafsirkan ayat-ayat kosmologi melalui kerangka rasional-falsafah yang meluas. Karya beliau dibezakan oleh orientasi saintifiknya, khususnya dalam meneliti *āyāt al-kawniyyah* yang berkaitan dengan fenomena kosmik, iaitu suatu pendekatan yang diintegrasikan secara lancar dengan metodologi rasional yang ditekankannya di sepanjang teks tafsir tersebut. Dari segi metodologi, ulasan beliau kerap menggunakan istilah struktural seperti *mas'alah* (isu/persoalan), *baḥṭh* (perbincangan), *qawl* (pandangan/pendapat) dan *iḥtimāl* (kemungkinan), di samping dialog imaginasi untuk menajamkan analisis, manakala bagi ayat-ayat akidah, ia berpasak kuat pada teologi Asy'ariah (Taufiqurrohman et al., 2025). Disebabkan oleh keluasan huraian saintifik dan falsafahnya, sesetengah sarjana klasik menyifatkan karya beliau sebagai sebuah ensiklopedia besar sains tabii, biologi dan disiplin berkaitan, sehinggakan muncul kritik terkenal yang menyatakan bahawa teks tersebut menjelaskan segala-galanya kecuali tafsir itu sendiri.

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ
 فِيهَا زَوْجِينَ لِنَفْسِكُمْ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ وَمَا عَنِتُّوا وَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
 يُتَفَكَّرُونَ

Sebaliknya, Quraish Shihab dalam *Al-Mishbah* mentafsirkan ayat-ayat alam sekitar melalui orientasi ekologi-kontekstual yang lebih komunikatif. Beliau menggambarkan bumi bukan sebagai entiti kaku yang tidak bernyawa, tetapi sebagai ciptaan yang mengalami transformasi berterusan. Contohnya, dalam tafsiran beliau terhadap Surah ar-Ra'd (13):3 mengenai bumi yang

"didatarkan/hamparkan", beliau menyelaraskannya dengan penemuan geodinamik moden. Pendekatan ini menunjukkan kecenderungan Shihab untuk merapatkan jurang antara makna tekstual klasik dengan penemuan saintifik kontemporari serta isu-isu alam sekitar yang mendesak (Syahputra & Abdullah, 2025).

Analisis tematik (*mawḍūʿī*) perbandingan terhadap kedua-dua tafsir ini, contohnya mengenai Surah an-Nur (24):43 berkaitan kitaran hidrologi, memperkukuh pola perbezaan tersebut: al-Rāzī memberikan penekanan yang lebih besar pada aspek teologi-falsafah (Azmi, 2022), manakala Quraish Shihab menghubungkan tafsirannya dengan dimensi saintifik dan ekologi. Natiujahnya, sintesis kedua-dua perspektif ini melahirkan satu kerangka ekoteologi al-Quran yang sangat relevan dengan krisis alam sekitar global. Kedua-dua ulasan ini mewakili paradigma yang saling melengkapi: al-Rāzī mencontohkan tafsir klasik yang meletakkan asas rasional-teologi dalam memahami alam, manakala Shihab mencontohkan tafsir moden yang mengkontekstualisasikan mesej tersebut ke dalam kesedaran ekologi dan tanggungjawab manusia sebagai khalifah di bumi.

Tinjauan *Maqāṣid* Terhadap Isu Alam Sekitar Global dalam *Mafātiḥ al-Ghayb* dan *Al-Mishbah*

Krisis ekologi global telah mendorong beberapa sarjana usul al-fiqh kontemporari untuk membina semula kerangka klasik *maqāṣid al-sharīʿah* supaya lebih responsif terhadap masalah alam sekitar. Secara klasik, al-Shatibi merumuskan *maqāṣid al-sharīʿah* kepada *al-ḍarūriyyāt al-khamsah*: iaitu pemeliharaan agama, nyawa, akal, keturunan dan harta (Amin et al., 2024). Bagaimanapun, cabaran perubahan iklim global yang mengancam ekosistem dan manusia telah memacu kemunculan konsep *ḥifẓ al-bīʿah* (pemeliharaan alam sekitar) sebagai pemboleh ubah baharu dalam skop prinsip asas tersebut (Khuluq & Asmuni, 2024). Dalam kerangka inilah, pembacaan semula terhadap *Mafātiḥ al-Ghayb* dan *Al-Mishbah* menjadi amat penting, memandangkan kedua-dua karya ini kerap digunakan sebagai rujukan tekstual bagi projek rekonstruksi maqasid ini.

Dalam karya al-Rāzī, dimensi maqasid berkaitan alam sekitar tidak hadir secara eksplisit, memandangkan kategori *ḥifẓ al-bīʿah* hanya dirumuskan secara sistematik pada era moden; sebaliknya ia wujud secara tersirat melalui konsep hikmah dan keteraturan kosmik (*nizām al-ʿālam*). Beliau menghuraikan konsep-

konsep ini secara meluas apabila mentafsirkan ayat-ayat tentang penciptaan, *taskhīr* (penundaan alam untuk manusia) dan keseimbangan kosmik. Disebabkan oleh kedalaman huraian rasional-falsafah tersebut, karya al-Rāzī kekal menjadi antara rujukan utama dalam penyelidikan maqasid mengenai pemuliharaan alam sekitar. Perkara ini terbukti dalam kajian-kajian pemuliharaan alam sekitar berasaskan *maqāṣid al-sharī'ah* yang sering merujuk kepada *Mafātiḥ al-Ghayb* karya al-Rāzī sebagai sumber asas untuk mentafsirkan ayat-ayat *taskhīr* dan keseimbangan kosmik (Al-Syafi'i, 2000a, hlm. 18), di samping rujukan yang diambil daripada *Tafsir al-Mishbah* oleh Quraish Shihab..

وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ . وَالسَّمَاءِ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ . أَلَّا تَطْغَوْا فِي
الْمِيزَانِ . وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ

Sebaliknya, Quraish Shihab mengutarakan dimensi maqasid-ekologi ini secara lebih langsung dan kontekstual. Beliau memetik Surah ar-Rahman ayat 6–9 untuk menekankan keperluan mengekalkan keseimbangan antara manusia dengan makhluk hidup yang lain, seperti pohon dan tumbuh-tumbuhan; iaitu satu keseimbangan yang diberi amaran keras oleh Tuhan kepada manusia agar tidak dicabuli. Tafsiran ini memposisikan manusia bukan sekadar sebagai penerima manfaat alam yang pasif, tetapi sebagai khalifah di bumi yang memikul tanggungjawab besar untuk melindungi dan memelihara alam sekitar. Pada peringkat aplikasi, kajian-kajian terkemudian malah telah menjejaki tafsiran Shihab ke dalam amalan ekologi konkrit (Syarifah et al., 2024), seperti kepelbagaian tanaman, pertanian organik dan penuaian air hujan, sebagai tindak balas langsung kepada kemerosotan kualiti tanah, penebangan hutan dan kekurangan air. Langkah ini berjaya merapatkan jurang antara tafsir tekstual dengan dasar alam sekitar kontemporari (Diman, 2025).

Sintesis maqasid daripada kedua-dua tafsir ini menunjukkan pola yang saling melengkapi: al-Rāzī menyumbang asas ontologi-rasional mengenai keteraturan dan hikmah penciptaan yang mendasari kewajipan melindungi alam, manakala Shihab menterjemahkan asas tersebut ke dalam bahasa tanggungjawab etika-kontekstual untuk manusia moden. Projek pembinaan semula maqasid ini selaras dengan usaha Yusuf al-Qaradawi dalam karya pentingnya, *Ri'āyat al-Bī'ah fī Sharī'ah al-Islām*, yang berfungsi sebagai rujukan penting untuk menerapkan

isu alam sekitar sebagai objektif utama dalam perundangan Islam, dan bukannya sekadar isu pinggiran di luar ranah fiqh (Malusy & Daipon, 2026).

Dimensi Ekoteologi dalam *Mafātih al-Ghayb* dan *Al-Mishbah*

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي
عَمَلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

Ekoteologi, sebagai satu kerangka konseptual yang memposisikan triad Tuhan–manusia–alam sebagai satu entiti teologi yang bersepadu, melihat krisis alam sekitar bukan sekadar sebagai isu teknikal-ekologi, tetapi sebagai cerminan kepada penyimpangan rohani dan etika manusia. Dimensi ini menjadi jelas apabila meneliti bagaimana *Mafātih al-Ghayb* karya al-Rāzī dan *Al-Mishbah* susunan Quraish Shihab mentafsirkan ayat-ayat yang menangani kemusnahan alam sekitar, khususnya Surah ar-Rum (30):41.

Dalam mentafsirkan ayat ini, al-Rāzī menawarkan pembacaan yang secara eksplisit bersifat teosentrik-menegak (vertikal). Beliau berhujah bahawa konsep kerosakan (*fasād*) yang terhasil daripada perbuatan manusia adalah kesan langsung daripada syirik, yang bermaksud bahawa penyimpangan daripada tauhid bertindak sebagai punca utama kepada kemusnahan fizikal di bumi. Natiujahnya, al-Rāzī membina satu model kausaliti (sebab-akibat) teologi: kemerosotan ekologi bukan sekadar akibat daripada tindakan fizikal manusia, sebaliknya merupakan manifestasi luaran daripada perebutan rohani yang lebih fundamental, iaitu terputusnya ikatan tauhid antara manusia dengan Pencipta. Model ini mbingkai isu-isu alam sekitar dalam paradigma teosentrik, yang mana keseimbangan kosmik berkorelasi secara langsung dengan keteguhan akidah manusia (Al-Syafi'i, 2000b, hlm. 112).

Sebaliknya, bagi ayat dan tema yang sama, Quraish Shihab mengungkapkan dimensi ekoteologi tersebut dengan penekanan yang lebih bersifat relasional-etika (Shihab, 2005). Bersandarkan kepada takrifan etimologi oleh al-Asfahānī, Shihab mengkonseptualisasikan *al-fasād* sebagai keluarnya sesuatu daripada keadaan seimbang, sama ada dalam kadar yang kecil mahupun besar, dan menegaskan bahawa dosa serta pelanggaran manusia menyebabkan keseimbangan sistemik kehidupan menjadi tidak stabil (Rozaqi & Nurrohim, 2025). Dalam konteks kekhalfahan, Shihab menekankan bahawa kedudukan manusia sebagai khalifah bukan sekadar satu penghormatan, tetapi memikul

tanggungjawab yang mendalam. Manusia diangkat untuk memakmurkan bumi melalui prinsip keadilan dan bukannya untuk memusnahkannya (Nur et al., 2025). Oleh itu, tanggungjawab seorang khalifah merangkumi dimensi etika, kerohanian dan sosial yang bersepadu, yang dicirikan bukan oleh penguasaan (dominasi), tetapi melalui penyertaan aktif dalam mengekalkan keharmonian makhluk ciptaan Tuhan (Nafisah, 2018).

Satu pola yang saling melengkapi muncul daripada kedua-dua tafsiran ini, sekali gus membina kerangka ekoteologi yang komprehensif. Al-Rāzī menyumbang dimensi menegak-teologi yang berhujah bahawa kemusnahan alam sekitar berakar umbi daripada kemerosotan hubungan manusia dengan Allah. Sementara itu, Shihab menyumbang dimensi mendatar-etika yang menyatakan bahawa kemusnahan alam sekitar berpunca daripada penyalahgunaan mandat amanah kekhilafahan dan pelanggaran prinsip keseimbangan dalam hubungan manusia dengan sesama makhluk. Kedua-dua perspektif ini bertemu pada titik epistemologi yang sama: daripada perspektif al-Quran, krisis alam sekitar pada hakikatnya merupakan krisis moral-kerohanian yang termanifestasi, dan bukannya fenomena alam semula jadi tulen yang wujud secara tersendiri daripada tanggungjawab etika-teologi manusia sebagai *khalifah fi al-ard*.

Titik Bertaut Antara *Mafātih al-Ghayb* dan *Al-Mishbah* dengan Prinsip Ekonomi Hijau

Ekonomi hijau, sebagai satu paradigma pembangunan yang mengintegrasikan pertumbuhan ekonomi, kebajikan sosial dan kemampanan alam sekitar, mendapat gema normatifnya di dalam al-Quran. Daripada perspektif Islam, kerangka ini mempunyai asas yang kukuh yang dicerminkan dalam ajaran al-Quran mengenai keseimbangan, larangan melakukan kerosakan di bumi, pemanfaatan sumber secara bijaksana, mandat amanah kekhilafahan, serta prinsip perkongsian kekayaan demi kebajikan sosial (El-Habsa et al., 2025). Kerangka konseptual yang menyeluruh ini berfungsi sebagai titik pertemuan antara kedua-dua tafsir yang dianalisis.

Dalam *Al-Mishbah*, hubungan dengan prinsip ekonomi hijau adalah eksplisit dan berstruktur. Quraish Shihab merumuskan keseimbangan ekologi melalui tiga prinsip yang berbeza: menegakkan keadilan dalam semua perkara, termasuk dalam penurunan hukum; melarang kezaliman, seperti mengurangkan

sukatan/timbangan atau mengeksploitasi sumber semula jadi secara melampau; serta mengekalkan kesederhanaan dan keseimbangan bagi memelihara keharmonian kosmik tanpa pembaziran. Dalam ranah kekhalifahan, manusia ditugaskan untuk memelihara alam sekitar melalui perancangan, pembangunan, penyelenggaraan dan pengawalseliaan ekosistem secara sistematik, iaitu dengan menggunakan sumber semula jadi secara berhemat di samping mengelakkan kemusnahan dan eksploitasi (Putri et al., 2025). Larangan terhadap *isrāf* (berlebih-lebihan) dan *tabdhīr* (pembaziran) ini diperkukuh lagi dalam tafsiran beliau terhadap ayat-ayat mengenai penggunaan (konsumsi). Para ahli tafsir, termasuk Quraish Shihab, menekankan bahawa gaya hidup mewah yang melampau mewujudkan jurang antara manusia dengan nilai-nilai keadilan; suatu kedudukan etika yang selaras secara langsung dengan prinsip penggunaan mampan dalam kerangka ekonomi hijau (Sutrisno & Azmi, 2025).

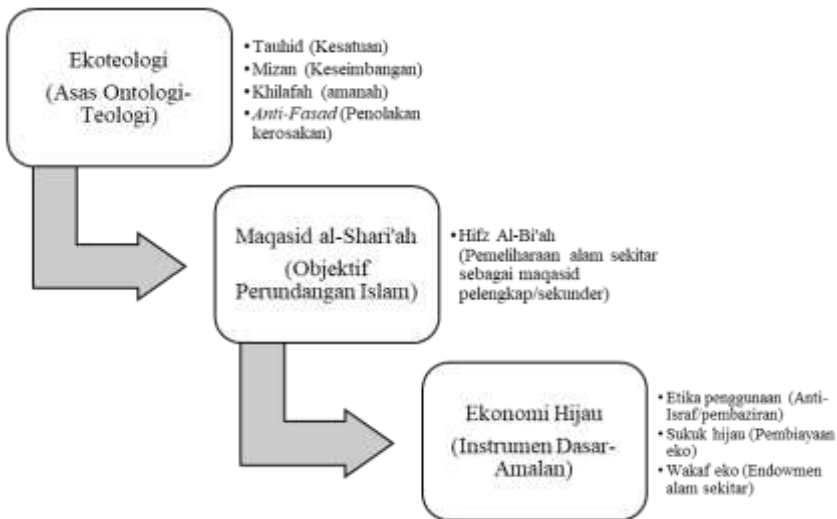
Sebaliknya, dalam *Mafātiḥ al-Ghayb*, hubungan dengan ekonomi hijau adalah lebih tidak langsung. Al-Rāzī tidak mentafsirkan ayat-ayat berkaitan ekonomi melalui lensa dasar pembangunan, tetapi dalam kerangka etika dan penyucian jiwa (*tazkiyah al-nafs*). Kesederhanaan dan sikap anti-pembaziran dikonseptualisasikan sebagai komponen untuk membersihkan diri daripada sifat-sifat tercela, dan bukannya sebagai instrumen bagi dasar pengurusan sumber. Literatur akademik yang memetakan secara khusus *Mafātiḥ al-Ghayb* ke dalam kerangka ekonomi hijau kontemporari masih agak terhad berbanding kajian terhadap *Al-Mishbah*. Oleh itu, sumbangan al-Rāzī kepada tema ini berfungsi terutamanya sebagai asas teologi-falsafah klasik mengenai *i'tidāl* (kesederhanaan/keadilan), yang hanya boleh dijembatani ke dalam ranah praktikal ekonomi hijau melalui pengantaraan fiqh muamalat kontemporari dan ekonomi Islam.

Secara sintesisnya, kedua-dua tafsir ini bertaut pada satu nilai teras yang sama: iaitu kesederhanaan sebagai paksi etika-teologi bagi tadbir urus sumber yang adil dan mampan. Bagaimanapun, kedua-duanya beroperasi pada tahap kebolegunaan kontemporari yang berbeza. Manakala *Al-Mishbah* telah dipetakan secara aktif oleh para penyelidik moden ke dalam kerangka ekonomi hijau dan Matlamat Pembangunan Mampan (SDGs), *Mafātiḥ al-Ghayb* kekal sebagai substrat falsafah klasik yang memerlukan ekstrapolasi lanjut bagi mencapai relevansi langsung dalam wacana dasar ekonomi hijau semasa.

Sinergi Antara Prinsip *Maqāṣid*, Ekoteologi dan Ekonomi Hijau dalam *Mafātiḥ Al-Ghayb* dan Al-Mishbah

Rajah 1

Model Konseptual Sinergi antara Ekoteologi, Maqāṣid al-Sharī'ah dan Ekonomi Hijau



Tiga kerangka analitikal yang dibincangkan dalam bahagian sebelum ini, iaitu *maqāṣid al-sharī'ah*, ekoteologi dan ekonomi hijau, bukanlah kategori yang berdiri sendiri; sebaliknya, ketiga-tiganya mewakili lapisan yang saling memperkukuh dalam satu struktur normatif pelbagai peringkat. Kajian ekoteologi Islam disokong oleh prinsip teras tauhid, khilafah-amanah, mizan, serta larangan terhadap *fasād* (kerosakan), yang secara kolektif membina etika dan norma alam sekitar. Pada masa yang sama, integrasi *maqāṣid al-sharī'ah* dengan ekoteologi berpotensi untuk memperkukuh kerangka normatif perundangan Islam, khususnya melalui pengkonseptualisian *ḥifz al-bi'ah* (pemeliharaan alam sekitar) sebagai objektif pelengkap yang penting dalam merangka undang-undang alam sekitar Islam yang responsif. Konsep *ḥifz al-bi'ah* ini berfungsi sebagai titik artikulasi yang merapatkan jurang antara asas teologi dalam ekoteologi dengan objektif perundangan dalam maqasid, yang kemudiannya diterjemahkan ke dalam ranah praktikal melalui instrumen ekonomi hijau. Perluasan prinsip maqasid, khususnya *ḥifz al-bi'ah*, memainkan peranan yang

amat penting dalam menetapkan kerangka etika dan teologi bagi pelaksanaan ekonomi hijau Islam. Aplikasi ini dapat dilihat dalam instrumen kewangan Islam seperti sukuk hijau, wakaf eko, serta etika penggunaan dan pengeluaran yang mampan.

Dalam struktur berlapis ini, *Mafātih al-Ghayb* dan *Tafsir al-Mishbah* menyumbang kepada lapisan yang berbeza namun saling melengkapi. Al-Rāzī mengukuhkan lapisan asas, iaitu kerangka menegak-teologi, dengan menunjukkan bahawa *fasād* di bumi berakar umbi daripada syirik manusia, sekali gus menegaskan bahawa keseimbangan kosmik pada akhirnya bergantung pada keteguhan tauhid. Pembacaan ini selaras secara langsung dengan prinsip-prinsip yang ditekankan dalam perundangan hijau kontemporari, yang mana tauhid secara intrinsik mengimplikasikan kesatuan ekologi (*waḥdat al-kawn*), manakala keseimbangan kosmik (*mīzān*) tidak dianggap sebagai metafora semata-mata, sebaliknya sebagai prinsip kehakiman mandatori bagi keadilan ekologi. Pada lapisan bersebelahan, Quraish Shihab menterjemahkan asas tauhid-mizan ini ke dalam norma relasional-etika yang lebih bersifat operasi: iaitu keadilan, larangan eksploitasi melampau, serta mandat amanah kekhalifahan sebagai tanggungjawab konkrit manusia untuk memelihara keharmonian makhluk ciptaan Tuhan (Disty et al., 2026). Lapisan ini seterusnya bertindak sebagai jambatan langsung kepada prinsip-prinsip ekonomi hijau. Sebagai contoh, larangan terhadap *isrāf* (berlebih-lebihan) dan *tabdhīr* (pembaziran) dalam tafsir Shihab sepadan secara langsung dengan etika penggunaan dan pengeluaran mampan yang membentuk pilar boleh laksana dalam ekonomi hijau Islam.

Sinergi ketiga-tiga kerangka ini boleh dikonseptualisasikan sebagai satu rantaian terbitan normatif: ekoteologi menyediakan asas ontologi-teologi; *maqāṣid al-sharī'ah*, melalui pengangkatan kedudukan *ḥifẓ al-bī'ah*, mentransformasikan asas ini menjadi objektif perundangan yang mengikat; dan ekonomi hijau menterjemahkan objektif perundangan tersebut menjadi instrumen dasar dan amalan ekonomi yang konkrit. Walaupun dipisahkan oleh lapan abad, al-Rāzī dan Shihab menduduki posisi yang timbal balik dalam rantaian terbitan ini, yang mana al-Rāzī memelihara kedalaman teologi, manakala Shihab merapatkan jurang kedalaman tersebut ke arah relevansi etika-praktikal untuk era kontemporari.

5. KESIMPULAN

Kajian ini membuktikan bahawa *Mafātiḥ al-Ghayb* karya al-Rāzī dan *Al-Mishbah* susunan Quraish Shihab, walaupun dipisahkan oleh jarak waktu lapan abad, saling memperkukuh dalam membina satu kerangka yang komprehensif bagi hubungan antara manusia dengan alam sekitar. Al-Rāzī menyumbang kepada asas menegak-teologi yang menghubungkan kemerosotan alam sekitar dengan penyimpangan daripada tauhid, manakala Shihab menterjemahkan asas ini ke dalam kerangka etika kekhalifahan, keseimbangan kosmik (mizan) dan kesederhanaan yang lebih boleh guna. Sintesis kedua-dua perspektif ini menegaskan bahawa, daripada sudut pandang al-Quran, kerosakan ekologi pada hakikatnya berakar umbi daripada krisis kerohanian dan etika, dan bukannya sekadar dilema teknikal semata-mata. Rangkaian terbitan konseptual yang merangkumi ekoteologi, maqasid (khususnya *ḥifẓ al-bī'ah*) dan ekonomi hijau berfungsi sebagai jambatan analitikal yang menghubungkan teks-teks klasik dengan cabaran kemampuan kontemporari, walaupun ia menuntut ketelitian metodologi yang ketat bagi mengelakkan perangkap anakronisme atau generalisasi melampau.

Bagi memperkukuh dan memperluas dapatan kajian ini, beberapa hala tuju penyelidikan masa depan dicadangkan, yang merangkumi kajian lapangan empirikal mengenai penerimaan tafsir, analisis perbandingan dengan sarjana pengantara, serta penelitian etika rentas tradisi. Pertama, kajian penerimaan (*reception studies*) secara empirikal pada masa hadapan boleh menyiasat bagaimana nilai ekoteologi yang terkandung dalam kedua-dua tafsir ini diterima dan dioperasikan oleh komuniti beragama dalam gerakan pemuliharaan sebenar, sekali gus merapatkan jurang semasa antara teori tekstual dengan praktis. Seterusnya, bagi mengurangkan risiko anakronisme yang wujud akibat memperbandingkan secara langsung pemikiran abad ke-13 dengan realiti abad ke-21, sebuah pemetaan genealogi tafsir adalah sangat bermanfaat; pengenalan ahli tafsir "pengantara" seperti Ibn Kathir dan al-Maraghi akan dapat mencerahkan evolusi pemikiran ekologi yang lebih bertahap dan kontekstual dalam tradisi tafsir Islam. Akhir sekali, pelaksanaan analisis perbandingan rentas tradisi yang mengkontraskan model integratif maqasid-ekoteologi-ekonomi hijau ini dengan etika alam sekitar tradisi agama lain, seperti ekoteologi Kristian atau dharma alam sekitar Hindu-Buddha, mampu memposisikan sumbangan unik

Islam dalam wacana global yang lebih luas, di samping menguji ciri-ciri khas serta titik pertemuan rentas budaya yang dimilikinya.

RUJUKAN

- Abdul, D. F. F. (2022). *Upaya Greenpeace Dalam Mendorong Realisasi Kebijakan No Deforestation, No Peat, No Exploitation (NDPE) Di Indonesia Oleh Wilmar International Limited Periode 2014 – 2018* [bachelorThesis, Program Studi Ilmu Hubungan Internasional Fakultas Ilmu Sosial Dan Ilmu Politik Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah Jakarta].
<https://repository.uinjkt.ac.id/dspace/handle/123456789/68504>
- Abdul Rahman, M. S., Hussin, M. N., Daoh, M., Ghazali, A. R., Ismail, M. R., Mohd Pisol, M. I., Zainal Abidin, S., Mahdi Yusuf, S. A., & Salahuddin, N. (2019). The Understanding of Hadhf-Al-Kalimah-Type Verses in Surah Yasin Among the Takmir Teachers in Selangor. *International Journal of Humanities, Philosophy and Language*, 2(8), 278–293.
<https://doi.org/10.35631/ijhpl.280021>
- Affah, D. N., Firdania, D., Septiana, A. R., & Oktafia, R. (2024). Maqashid Syariah Sebagai Tujuan Ekonomi Islam. *Economics And Business Management Journal (EBMJ)*, 3(01), Article 01.
- Affudin, R., & S, F. M. R. (2023). Sintesis Teologi Lingkungan: Perbandingan Pemikiran Seyyed Hossein Nasr Dan Joseph Sittler. *Asketik: Jurnal Agama Dan Perubahan Sosial*, 7(1), 101–120.
<https://doi.org/10.30762/asketik.v7i1.1040>
- Al-Syafi'i, F. A.-D. M. bin 'Umar A.-T. A.-R. (2000a). *Tafsir Al-Imam Al-Fakhr Al-Razi Al-Musamma Mafatih Al-Ghayb* (Jil. 17). Dar Al-Kutub.
- Al-Syafi'i, F. A.-D. M. bin 'Umar A.-T. A.-R. (2000b). *Tafsir Al-Imam Al-Fakhr Al-Razi Al-Musamma Mafatih Al-Ghayb* (Jil. 25). Dar Al-Kutub.
- Amin, I., Salma, S., Bahar, M., & Lendrawati, L. (2024). Stratification of Al-Maqashid Al-Khamsah (Preserving Religion, Soul, Reason, Heredity and Property) and Its Application in al-Dharuriyah, al-Hajiyah, al-Tahsiniah, and Mukammilat. *AJIS: Academic Journal of Islamic Studies*, 9(1). <https://scholar.uinib.ac.id/id/eprint/1878/>

- Andini, W. Y., Aisyah, A. R., Syarif, S. H., Shafiyah, S. M. A., & Afif, A. F. R. (2024). Integrasi Prinsip Ekonomi Islam dalam Penerapan Ekonomi Hijau di Indonesia: Menuju Pembangunan Berkelanjutan. *Journal of Economics and Business*, 2(2), Article 2. <https://doi.org/10.61994/econis.v2i2.499>
- Anggraini, R. D., & Rohmatika, R. V. (2021). Konsep Ekosufisme: Harmoni Tuhan, Alam Dan Manusia Dalam Pandangan Seyyed Hossein Nasr. *Al-Adyan: Jurnal Studi Lintas Agama*, 16(2), 1–30. <https://doi.org/10.24042/ajsla.v16i2.9971>
- Azmi, U. (2022). Studi Kitab Tafsir Mafatih Al-Ghaib Karya Ar-Razi. *Basha'ir: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Tafsir*, 2(2), 119–127. <https://doi.org/10.47498/bashair.v2i2.1415>
- Choli, I. (2019). Pembentukan Karakter Melalui Pendidikan Islam. *Tahdzib Al-Akhlaq: Jurnal Pendidikan Islam*, 2(2), Article 2. <https://doi.org/10.34005/tahdzib.v2i2.511>
- Diman, H. (2025). Model Tafsir Ayat-Ayat Ekologis Menurut Ulama Tafsir Kontemporer di Era Digital. *Jurnal Sosial Teknologi*, 5(11), 4150–4161. (-). <https://doi.org/10.59188/jurnalsostech.v5i11.32504>
- Disty, N. A., Liza, J. M., Rahmadina, S. H., & Bahtiar, M. Y. (2026). Membangun Kerangka Sistem Ekonomi Islam: Integrasi Maqashid Syariah, Etika, dan Prinsip Dasar sebagai Pilar Utama. *JURNAL ILMIAH EKONOMI DAN MANAJEMEN*, 4(4), 520–527. <https://doi.org/10.61722/jiem.v4i4.9444>
- El-Habsa, I. T., Alif, M., & Ayubi, S. A. (2025). Konsep Ekoteologi Dalam Perspektif Al-Qur'an: Studi Qur'an Tematik Dengan Pendekatan Grounded Theory. *Al-Zayn : Jurnal Ilmu Sosial & Hukum*, 3(5), 7021–7043. <https://doi.org/10.61104/alz.v3i5.2513>
- Fadilah, G. (2024). Reformulasi Konsep Green Banking Pada Sektor Perbankan Berlandaskan Prinsip Green Economy. *JURNAL MULTIDISCIPLIN ILMU AKADEMIK*, 1(6), Article 6. <https://doi.org/10.61722/jmia.v1i6.2951>
- Hamka, H. (2025). Ekonomi Hijau Dan Keadilan Sosial: Menjembatani Kesenjangan Melalui Keberlanjutan. *JEBIMAN: Jurnal Ekonomi, Bisnis, Managemen Dan Akuntansi*, 3(3), Article 3.

- Hutagalung, N. N. (2024). Islam and the Environment: A Conceptual Analysis Based on the Qur'an and Hadith. *Muqaddimah: Jurnal Studi Islam*, 15(5), Article 5. <https://doi.org/10.71247/r0jk0s98>
- Juniaty, R., & Khoirunnisa. (2024). Implementasi Pakta Glasglow Dalam Menanggulangi Perubahan Iklim Di Indonesia. *Jurnal Humaniora Dan Sosial Sains*, 1(3), Article 3.
- Khuluq, M. K., & Asmuni, A. (2024). Hifz Al-Bi'ah as Part of Maqashid Al-Shari'ah and Its Relevance in the Context of Global Climate Change. *Indonesian Journal of Interdisciplinary Islamic Studies (IJIIS)*, 7(2). <https://doi.org/10.20885/ijiis.vol7.iss2.art3>
- Mahardhika, Z. M., Hapsari, I. M., & Rajib, R. K. (2024). Urgensi Reformasi Hukum Lingkungan Terhadap Perubahan Iklim di Indonesia. *Jurnal Kebijakan Pembangunan*, 19(2), Article 2. <https://doi.org/10.47441/jkp.v19i2.376>
- Malusy, T. I. al, & Daipon, D. (2026). Rekonstruksi Kesadaran Lingkungan Dalam Perspektif Yusuf al-Qaedawi: Kajian atas Fiqh al-Bi'ah. *Mabahits : Jurnal Hukum Keluarga Islam*, 7(01), 13–20. <https://doi.org/10.62097/mabahits.v7i01.2807>
- Mufida, S., Basir, A., & Abidin, A. M. Z. (2023). Pendidikan Lingkungan Hidup (ekoteologi) Dalam Perspektif Al-Qur'an. *Titik Karya: Jurnal Sosial dan Humaniora Kontemporer*, 1(02), 69–82.
- Mukhlis, F. H. (2022). Paradigma Ekologis Dalam Tafsir Al-Qur'an: Kajian Tematik-Kontekstual. *QOF*, 6(1), 89–108. <https://doi.org/10.30762/qof.v6i1.396>
- Munawar, A. M., Halimatussadiyah, H., Rochmad, R., Suharto, A., & Muttaqin, M. S. (2025). How Does the Qur'anic Concept of Sunlight, Interpreted by Fakhr al-Din al-Razi, Integrate Theological Wisdom and Scientific Understanding in Sustaining Life? *QiST: Journal of Quran and Tafseer Studies*, 4(3), 1201–1220. <https://doi.org/10.23917/qist.v4i3.14027>
- Mutakin, A., & Rahman, W. binti H. A. (2023). Fiqh Ekologi; Upaya Merawat Lingkungan Hidup Berbasis Konsep Maqashid Syariah. *Syariah: Journal of Fiqh Studies*, 1(2), Article 2. <https://doi.org/10.61570/syariah.v1i2.31>

- Nafisah, M. (2018). Alquran Dan Konservasi Lingkungan (Suatu Pendekatan Maqashid al-Shari'ah). *AL QUDS : Jurnal Studi Alquran Dan Hadis*, 2(1), 1–28. <https://doi.org/10.29240/alquds.v2i1.405>
- Nihayah, H., & Jamil, M. M. (2024). The Character of Ecological People in the Quran: A Thematic Interpretation Study. *Al Ulya: Jurnal Pendidikan Islam*, 9(2), Article 2. <https://doi.org/10.32665/alulya.v9i2.3000>
- Nur, A., Husin, H. bin, Alwizar, & Yasir, M. (2025). Qur'anic Ecotheology and the Ethics of Forest Protection in Indonesia. *Jurnal Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur'an Dan Hadis*, 26(2), 351–382. <https://doi.org/10.14421/qh.v26i2.6312>
- Pratiwi, I. G. A. M. A. M. A., Nurhayati, N., Apriyanto, A., Kusumastuti, S. Y., & Wijaya, R. (2024). *Green Economy*. PT. Sonpedia Publishing Indonesia.
- Putri, L. D. F., Ahmadi, B. Z. R., & Aulia', K. K. (2025). Membaca Krisis Lingkungan Melalui Lensa Tafsir Ekologi: Analisis QS. al-Rūm [30]: 41. *Canonia Religia*, 3(1), 35–48. <https://doi.org/10.30762/cr.v3i1.3143>
- Rahayu, L. M. P., Abdillah, Y., & Mawardi, M. K. (2017). Pengaruh Green Marketing Terhadap Keputusan Pembelian Konsumen (Survei Pada Konsumen the Body Shop Di Indonesia Dan Di Malaysia) (Isu 1) [Journal:Article, Brawijaya University]. <https://www.neliti.com/publications/87720/>
- Rahma, D. W. A., Cahyarani, D. M., Nugroho, G. V. P., Ikaningtyas, M., & Hidayat, R. (2024). Strategi Perencanaan Dan Pengembangan Bisnis Pembangunan Berkelanjutan. *KARYA: Jurnal Pengabdian Kepada Masyarakat*, 4(1), 186–197.
- Rozaqi, M. I., & Nurrohim, A. (2025). Beyond Human Dominion: Qur'anic Ecotheology and the Ethics of Environmental Accountability in Tafsir Studies. *JURNAL ISLAM NUSANTARA*, 9(2), 556–573. <https://doi.org/10.33852/jurnalnu.v9i3.711>
- Samsudin, S. (2019). Pendekatan Dan Analisis Dalam Penelitian Teks Tafsir: *SUHUF*, 12(1), 131–149. <https://doi.org/10.22548/shf.v12i1.409>
- Saputra, Y. I., & Nurussobah. (2025). Peran Akal dalam Al-Qur'an dengan Pendekatan Rasional dan Filosofis dalam Kitab Mafatih Al-Ghaib. *Ta'wiluna: Jurnal Ilmu Al-Qur'an, Tafsir Dan Pemikiran Islam*, 6(1), 346–362. <https://doi.org/10.58401/takwiluna.v6i1.1962>

- Septiana, B., Pramesti, D. W., Azzahra, N., & Pramasha, R. R. (2024). Pengaruh Eksploitasi Sumber Daya Alam Terhadap Pertumbuhan Ekonomi: Pendekatan Ekonomi Sirkular. *Indonesian Journal of Economy and Education Economy*, 2(1), Article 1.
- Shihab, M. Q. (2005). *Tafsir Al-Mishbah: Pesan, Kesan dan Keserasian Al-Qur'an*. Lentera Hati.
- Sutrisno, F. I. N., & Azmi, M. (2025). Eksploitasi Lingkungan dalam QS. Ar-Rum Ayat 41 (Studi Komparasi Tafsir Al-Azhar dan Al-Misbah). *Mashahif: Journal of Qur'an and Hadits Studies*, 5(1). <https://urj.uin-malang.ac.id/index.php/mashahif/article/view/14198>
- Syahputra, R., & Abdullah, F. (2025). Dinamika Bumi Dalam Al-Qur'an: Analisis Tafsir Maudhū'ī Dan Relevansinya Dengan Geologi Modern. *ALMUSTOFA: Journal of Islamic Studies and Research*, 2(2), 112–128.
- Syarifah, U., Azizy, J., & Sihabussalam, S. (2024). Environmental Conservation in Quraish Shihab and Hamka's Perspective. *Islamadina: Jurnal Pemikiran Islam*, 25(1), 114–131. <https://doi.org/10.30595/islamadina.v0i0.19625>
- Taufiqurrohman, H., Hamid, A., Karimah, S., Ruslan, M., & Zaini, A. (2025). Karakteristik Metodologis Tafsir Mafātih al-Ghaib: Pendekatan Rasional, Teologis, dan Saintifik dalam Penafsiran Al-Qur'an. *Qur'ania: Jurnal Ilmu al-Qur'an Dan Tafsir*, 1(2), 55–65.
- Tufekčić, N., & Patković, E. (2024). Životna Sredina Iz Islamske Zelene Ekološke Perspektive. *Zbornik Radova Islamskog Pedagoškog Fakulteta Univerziteta u Zenici*, 22(1), Article 1. <https://doi.org/10.51728/ZRIPF202401005T>